

الرسالة الواعظة

في نفى دعوى ألوهية الحاكم بأمر الله
للداعى أحمد حميد الدين الكرمانى

تحقيق

الدكتور محمد كامل حسين

رقعة من مجلة كلية الآداب ، المجلد
الرابع عشر ، الجزء الأول ، مايو ١٩٥٢

مطبعة جامعة قواد الأول
١٩٥٢

الرسالة الواعظة

في نفي دعوى ألوهية الحاكم بأمر الله

للداعي أحمد حميد الدين الكرمانى

تخفيف الركنور - محمد كامل حسين

مقدمة

وقع بين يديّ نسخة خطية لمجموعة الرسائل التي عرفت في أدب الاسماعيلية باسم «رسائل الكرمانى»^(١) للداعي أحمد حميد الدين بن عبد الله ابن محمد الكرمانى الملقب في تاريخ الاسماعيلية بحجة^(٢) العراقيين . وتشتمل هذه النسخة على ثلاث عشرة رسالة ، منها إحدى عشرة رسالة تنسب للكرمانى وهى :

- ١ — الرسالة الدرية في معنى التوحيد .
- ٢ — رسالة النظم في مقابلة العوالم بعضها بعضها .
- ٣ — الرسالة الرضية في جواب من يقول بقدوم الجوهر وحدوث الصورة .
- ٤ — الرسالة المضببة في الأمر والآمر والمأمور .
- ٥ — الرسالة اللازمة في صوم شهر رمضان وحينه .
- ٦ — رسالة الروضة في الأزل والأزلى والأزلية .

(١) Ivanow : A Guide to Ismaili Literature. p. 44.

(٢) راجع ما كتبناه عن الحجّة في كتاب أدب مصر الفاطمية ص ١٩ وما بعدها . وما جاء في كتاب راحة العقل للكرمانى ص ١٣٤ وما بعدها (نشر محمد كامل حسن ومحمد مصطفى حامى) . وما جاء في المجالس الأثريدية ج ١ ص ٢٢٢ (نسخة فتوغرافية بمكتبة جامعة فؤاد) .

٧ — الرسالة الزاهرة في جواب مسائل .

٨ — الرسالة الحاوية في الليل والنهار .

٩ — رسالة مباسم البشارات بالامام الحاكم بأمر الله .

١٠ — الرسالة الواعظة في الرد على الأخرم الفرغانى .

١١ — الرسالة الكافية في الرد على الهارونى الحسنى الزيدى .

هذه هي الرسائل التى تنسب إلى الكرمانى فى هذه المجموعة ، أما الرسالة الثانية عشرة فهى فى الرد على من ينكر العالم الروحانى للداعى شهریار ابن الحسن ، والرسالة الثالثة عشرة فهى خزائن الأدلة للداعى أبى يعقوب إسحق بن أحمد السجستانى (السجزى) .

وتقع هذه النسخة الخطية فى ٣٩٠ صفحة ، فى كل صفحة ١٥ سطراً كتبت بخط بين الرقعة والنسخ ، وروجعت على نسخة أخرى بدليل ما على الهوامش من تصحيحات . وقد جاء فى ختام هذه النسخة :

تم الكتاب بعون الله الملك الوهاب ، إنه خير مسئول وأكرم مأمول
ليوم الحساب ، وصلى الله على رسوله سيدنا محمد وآله عدد قطر السحاب ،
وقع الفراغ فى اليوم الثلاثاء الثانى من شهر ذى الحجة من سنة ١٣٠٣ هـ
ثلاثة وثلاثمائة بعد الألف من السنين من هجرة النبی المختار صلى الله عليه وعلى آله
المصطفين الأخيار ، ما جن ليل وأضاء النهار ، فى عصر الداعى الأمين
— حرسه الله — سيدنا ومولانا عبد الحسين حسام الدين ، أطال الله بقاءه ،
وبلغنا به نهاية المأمول ، بخط أقل مماليك ، وأحقر غلمانہ ابراهيم ولد
الشيخ الفاضل غلام حسين ، وفقه الله على طاعة مولاه العلى ، بحرمة محمد وآله
الهداة من نسل على .

فالرسالة الواعظة التى أنشرها الآن ، هى إحدى رسائل الكرمانى
التي وردت فى تلك المجموعة الخطية ، وقد ذكرها الكرمانى فى كتابه « راحة
العقل » إذ قال : ثم إنه تعالى ليس بجسم فيكون لنا طريق إلى الكلام
عليه بما يليق بالأجسام ، ولا فى جسم فيطرد الكلام عليه حسب ما يلزم

في الأجسام ، لما يوجبها الدليل ، على ما بيناه في رسالتنا المروفة «بإواعظة»^(١) وبالرجوع إلى «الرسالة الواعظة» التي بين أيدينا الآن نجد هذه الآراء التي تحدث عنها في «راحة العقل»^(٢) . كما نرى في «الرسالة الواعظة» إشارة إلى رسالة «مباسم البشارات»^(٣) . ومعنى هذا أن صاحب كتاب راحة العقل هو صاحب الرسالة الواعظة ورسالة مباسم البشارات ، وهو أحمد حميد الدين ابن عبد الله بن محمد الكرمانى . لم يصلنا شيء عن حياته إلا أنه كان حجة العراق (أى فارس والعراق) في عهد الحاكم بأمر الله المتوفى سنة ٤١١ هـ . ويخيل إلى أنه كان أكبر شخصية علمية إسماعيلية في عصره ، فقد وصفه الداعى إدريس بقوله « هو أساس الدعوة الذى عليه عمادها ، وبه علا ذكرها »^(٤) ونحن نعلم من تاريخ الدعوة الإسماعيلية أن علماء هذه الدعوة كانوا مختلفي الآراء ، ينقض بعضهم بعضا ، ويخطئ أحدهم الآخر ، فمثلا وضع الداعى النخشبى كتابه «المحصل»^(٥) في فلسفة المذهب ، فجاء بعده أبو حاتم الرازى وألف كتاب «الاصلاح» خالف فيه ما جاء بكتاب «المحصل» ، ثم جاء أبو يعقوب السجستانى ووضع «كتاب النصر» يدحض فيه أقوال أبي حاتم الرازى وينتصر للنخشبى^(٦) ، وجاء بعده الكرمانى فحاول في رسالته «الرياض» أن يوفق بين آراء الشيخين أبي يعقوب السجستانى وأبي حاتم الرازى^(٧) ، ثم لا نكاد نجد خلافا يذكر في فلسفة المذهب بين علماء الدعوة بعد الكرمانى : وإن كنا نجد خلافا شديداً بينهم في المسائل التأويلية^(٨) . فكل الدعوة

(١) الكرمانى : راحة العقل ص ٤٣ (طبع مطبعة النيل بالقاهرة) .

(٢) أنظر ص ١٨ من هذه الرسالة .

(٣) أنظر ص ٢٣ من هذه الرسالة .

(٤) إدريس عماد الدين : كتاب عيون الأخبار (نسخة خطية) .

(٥) البغدادى : الفرق بين الفرق ص ٢٦٧ — ٢٧٧ (طبعه محمد بدر) ، ناصرى

خسرو : كتاب خوان الاخوان ص ١١٣ — ١١٥ (طبعه الدكتور يحيى الحشاش) .

ونلاحظ أن البغدادى كنى النخشبى بأبى عبد الله بينما كناه ناصرى خسرو بأبى الحسن .

(٦) Ivanow : Studies in Early Persian Ismailism p. 115-120.

(٧) Ivanow : A Guide to Ismaili Literature p. 46.

(٨) راجع ما كتبناه عن ذلك في : ديوان المؤيد في الدين داعى الدعوة ص ١١٧ (طبع دار الكتاب المصرى) والمجالس المستنصرية (طبع دار الفكر العربى) وكتاب أدب مصر الفاطمية ص ٣٤

على اتفاق في فلسفة الدعوة بعد الكرمانى ، بل لا أغالى إذا قلت إنهم لم يأتوا بشيء جديد بعده ، بل اكتفوا بشرح أقواله ، أو الاقتباس منها للاستشهاد بها على صحة أقوالهم التي لم تخرج عن آرائه ، ومن هنا يتضح لنا قيمة مؤلفات الكرمانى ومركزه في الدعوة .

كان الكرمانى يقيم في العراق متنقلا بين البصرة وبغداد ، وفيهما كان يلقى مجالس الحكمة التأويلية ، وله كتابان أحدهما يعرف « بالمجالس البغدادية » والآخر يعرف « بالمجالس البصرية » جمع فيهما محاضراته التأويلية في البلدين ^(١) ، ومن الاتفاق أن يكون الكرمانى في العراق وينتقل من حين لآخر إلى البصرة في نفس الوقت الذي كان فيه جماعة إخوان الصفاء في العراق وفي البصرة خاصة ، وأكثر الباحثين يذهبون إلى أن هذه الجماعة كانوا من الاسماعيلية ^(٢) ، والكرمانى إذ ذاك كبير دعاة الاسماعيلية في العراق ، فهل نستطيع القول إن الكرمانى كان أحد جماعة إخوان الصفاء ؟ هذا ما أذهب إلى القول به ، ولأسببها بعد أن درسنا كتابه « راحة العقل » ورسائله التي ذكرتها آنفا ، فهي تتفق كلها مع آراء جماعة إخوان الصفاء ، وهناك فقرات بأكملها في راحة العقل أسلوبها هو نفس الأسلوب الذي أجده في بعض رسائل إخوان الصفاء ، وسنفصل ذلك كله في بحث مستقل ، ونرجو مع تقدم الدراسات الاسماعيلية أن نوفق إلى معرفة جماعة إخوان الصفاء التي شغلت العلماء منذ وجودها إلى الآن .

ورب سائل يسأل : كيف تسنى للكرمانى أن يعقد مجالس الحكمة التأويلية في بغداد والبصرة وهو إسماعيلي المذهب وتابع للخلافة الفاطمية في مصر ومناوى للعباسيين ؟ فجوابى على ذلك هو أن سياسة البويهيين كانت ترمى إلى الحرية المذهبية ، فلا عصبية مذهبية ولا إكراه في الدين ،

Ivanow : A Guide to Ismaili Literature p. 46. (١)

Louis Massignon : Sur la date de la composition de Rasail Ikhwan al Sufa (٢)

Vol. 4. p. 324. et T. J. de Boer : Gesch der Philosophis im Islam p. 76-89.

هذه السياسة نراها واضحة جلية في رسائل وزيرهم المصاحب بن عباد ^(١) ،
فسياسة التسامح المذهبية ساعدت الكرمانى على هذا النشاط الذى أظهره بالعراق ،
والذى كان من نتيجته هذه المؤلفات العديدة التى تركها بالرغم من أنها كانت
تخالف آراء وتعاليم السلطان العباسى المقيم فى العراق إذ ذاك

ونحن نعلم من كتب الكرمانى ورسائله أنه وفد على مصر سنة ٤٠٨ هـ ،
وفهم من أقوال الداعى إدريس أن الامام الحاكم بأمر الله الفاطمى أرسل
إليه يستقدمه إلى مصر حينما ظهرت بدعة تأليه الحاكم ^(٢) ، وهال الكرمانى
ما رآه فى مصر من اضطراب الدعوة الاسماعيلية ، ووصف ذلك
فى رسالته الموسومة برسالة « مباسم البشارات بالامام الحاكم » فهو يقول
« فانى لما وردت الحضرة النبوية مهاجراً ، وللسدة العلوية زائراً ، ورأيت
السماء قد أظلت بسحاب عميم ، والناس تحت ابتلاء عظيم ، والعهد فى الرسوم
السالفة قد نفى ، وعن أولياء الدين بما كسبت أيديهم قد أعرض ،
والرسم فى عقد مجالس الحكمة جرياً فيهم بالاحسان قد رفض ، والعالى قد انضع ،
والسافل منهم قد ارتفع ، وشاهدت أولياء الدعوة الهادية — بسط الله
أنوارها — والناشين فى عصمة الامامة وأولى ولائها قد حيرهم ما يطرأ عليهم
من هذه الأحوال التى تشيب لها النواصي ، وبهرهم ما تجدد لهم من الأسباب
التي لا يهلك بها إلا أولوا النفاق والمعاصي ، وهم يومئذ يوج بعضهم فى بعض ،
ويرى كل منهم صاحبه بفسق ونقض ، تتلاعب بهم الأفكار الردية ،
وتتداولهم الوسوس المردية ، ثم لا يعلمون ما أظلم من الدخان المبين ،
ولا ما ألم بهم من الامتحان المستبين ، فصار البعض منهم فى الغلو مرتقين
إلى ذراه ، والبعض فى النكص على أعقابهم تاركين عصمة الدين
وعراه ، والقليل منهم قد تزعزع أركان اعتقادهم . وما قبلوه من الدين
باختيارهم ، وهم على شفا انحلال واختلال ، وأعناق أولى الطرفين

(١) عبد الوهاب عزام وشوق ضيف : رسائل المصاحب بن عباد ص ٩٣ ، ص ١٤٧ ،
ص ١٨٣ ، ص ١٨٤ وغيرها .

(٢) عماد الدين إدريس : عيون الأخبار (مخطوط) .

من الأبالة إلى اختلاسهم ممتدة ، وهما في اصطيادهم عن اعتقادهم
محتدة . . الخ »^(١) .

ففي هذا النص صورة صادقة لحالة الاضطراب الذي كان عليه الاسماعلية
في مصر حين ظهر دعاة بدعة تأليه الحاكم بأمر الله ، واسنا في معرض
الحديث عن تاريخ هذه الحركة ، فقد أغنانا عن ذلك البحث القيم الذي وضعه
المستشرق الكبير سلفستر دي ساسي^(٢) إذ لم تظهر بعد كتابه أبحاث لها قيمة
بحته ، إنما أريد أن لا أمر على هذا النص الذي ورد في تاريخ ابن البطريق
إذ يقول : « وصار أصحاب الهادي (أي حمزة بن أحمد أحد مؤسسي بدعة
التأليه) إذا لقوا أصحاب ختكين داعي الدعاة^(٣) لعن بعضهم بعضا ،
ويكفر كل فريق منهما بالآخر »^(٤) . فهذا النص يدل على أن دعاة الاسماعلية
وعلى رأسهم ختكين داعي الدعاة كانوا يكفرون أصحاب بدعة التأليه ،
ومع ذلك لم يستطيعوا صدمهم عن غوايتهم أو معاقبتهم عقابا رادعا ، إنما اكتفى
الكرماني وهو أحد شيوخ الدعوة الاسماعيلية بوعظ دعاة التأليه ، وهو
موقف يدعو إلى الدهشة حقا . ويقول ابن البطريق أيضا : « إن الحاكم أمر
الدرزي أن يحسن الناس بالرقاع ، ويدعوهم بها إلى مذهبه ، فكتب رقعة
إلى متولي الفلمسان الأتراك يستدعي مصيرهم إليه ليقفوا على الوحي الوارد
إليه من الله ، وكتب أيضا إلى ختكين داعي الدعاة ، وإلى ولي عهد المسلمين

(١) الكرماني : رسالة مباحث البشارات (من مجموعة رسائل الكرماني . مخطوط) .

(٢) Silvestre de Sacy : Exposé de la Religion des Druzes .

(٣) ختكين الداعي المعروف بالضيف كان صاحب دواة الملك عضد الدولة البويهی
ولذلك كان يلقب بالعضدي (ابن القلانسی : ذیل تاریخ دمشق ص ٦٥) وعينه الحاكم
بأمر الله والياً على دمشق سنة ٣٩٢ هـ وهزل سنة ٣٩٤ هـ (نفس المصدر ص ٥٧)
وهو الذي أوحى إلى الحاكم بهدم كنيسة القيامة سنة ٣٩٩ هـ (ابن القلانسی ص ٦٧
والسكر ابن خاسكان يقول إن ذلك كان سنة ٤٠٨ هـ) ابن خاسكان : الوفيات ج ٢
ص ١٣٧) ولما الحاكم مرتبة داعي الدعاة ورد إليه أمر المجلس بأن يجري فيه
الأمر على سالف الرسم وزاد في لقيه الصادق الأمين (سعيد بن البطريق : كتاب
التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق ص ٢٠٩) .

(٤) سعيد بن البطريق : ص ٢٢٤

والموفق في الدين عميد المؤمنين ، وإلى غيرهم ، يدعوهم إلى مقالته ، فطالبوا الحاكم بما كانهم ، واستخبروا منه رأيه فيما ذكره لهم ، وإن كان عن أمره . فأظهر الإنكار له لما رآه من إعظامهم له ونفورهم منه ^(١) . فهذا دليل آخر يثبت أن دعاة الاسماعيلية كانوا يتفرون من مقالة الدرزي وأصحابه ، وأن دعاة التأليه كانوا يرسلون رقاعا إلى دعاة الاسماعيلية ووجوه رجال الدولة يدعونهم إلى مقالاتهم ؛ ومن سوء الحظ لم تصلنا هذه الرقاع ، ولكن من حسن الحظ في الوقت نفسه وصلتنا الرسالة «الواعظة» في الرد على هذه الرقاع ، ومناظرة أحد دعاة التأليه الحسن الفرغاني المعروف بالأخرم ^(٢) الذي نبهه الكرمانى في هذه الرسالة بالأجدع إمعانا في تحقيره والسخرية به .

وفي هذه الرسالة «الواعظة» يدحض الكرمانى فكرة تأليه الحاكم ويفندها ، ويثبت عقيدة الاسماعيلية في الله الذي لا إله إلا هو ، تلك العقيدة التي تحدث عنها الكرمانى في كتبه الأخرى فقال : إنه تعالى واحد ولا شريك له ، وأن لبسيته محال ^(٣) ، وهو سبحانه متعال عن الانقسام ، وبرىء من أنحاء النقصان ، وإن تنوول بصفة أو قيل عليه شيء من الصفات فتلك الصفات هي مأخوذة مستعارة من الموجودات التي هي واقعة تحت الوجود المخترع ^(٤) ، وأن من وصفه فقد كذب عليه بكون ما وصفه به صفة لغيره ^(٥) ، وأنه لا مثل له ، إذ لو كان لكانا اثنين ، ولكانا من حيث كونهما اثنين يوجد في كل واحد منهما ما يباين به الآخر ، وبه تقع الاثنية ، فيكون لكل واحد منهما جزآن بهما وجود ذاتيهما : أحدهما مشترك والآخر خاص ، فيجب بذلك ما يتقدم عليهما جميعا ، ويكون هو الذي أعطى كلا منهما ما اختص به وبابن الآخر ، وهو بالالوهية أخرى ، وهو — تعالى من هو —

(١) ابن البطريق : ص ٢٢٢

(٢) رجل أخرم هو الذي قطعت وتره أنفه أو طرف أنفه ، والأخرم المنقوب الأذن أيضاً .

(٣) الكرمانى : راحة العقل ص ٣٧

(٤) المرجع نفسه ص ٤٢

(٥) المرجع نفسه ص ٤٣

من العلاء في ذروة لا يجوز أن يكون غير يسبقه ويتأول عليه فيكون هو دونه ، فهو من فوق نهاية المراتب في الجلال والعظمة والكبرياء والسناء والقدرة والبهاء على أمر يضيق مجال العقول في الاحاطة به ، تعالى الله علوا كبيرا ، فالذي يكون بهذه المثابة فلا يكون له ضد ولا مثل ^(١) وأنه لا يهرب عنه بلفظ قول ، ولا بعقد ضمير ، وكيف يكون للحروف دلالة على هوية ظهرت عنها المبدعات والمنبعثات والمكونات التي منها هي ، وهو تعالى من ورائها في ذروة العزة ، فلا تهتدى العقول إلى تناوله بصفة ، أم كيف يكون للعقول طريق إلى تصور فيه وهي لا تعقل إلا بما شملته سمة الجوهرية والعرضية ^(٢)

ويقول الكرمانى أيضا في كتاب الوضيفة : وهو تعالى من حيث هو هو لا صفة له ، ولا نعت ، ولا أحد ، ولا شبه ، ولا قرين ، كما ينعت به ما كان من عالمى الجسم والعقل ، وهويته هوية ليست بهوية يمكن أن يكون لغيره من مبدعاته فيها ^(٣) ، والكل منسوب إليه بكون حدوثه بأمره ^(٤) .

ويروى الاسماعيلية أن عليا قال : وصفه تشبيه ، ونعته تمويه ، والاشارة إليه تمثيل ، والسكوت عنه تعطيل ، والتوهم له تقدير ، والاخبار عنه تحديد ^(٥) .

فمثل هذه العبارات التي ذكرها الكرمانى ، وردد معناها جميع علماء الدعوة الاسماعيلية هي عماد التوحيد عندهم ، وهم في ذلك يشتركون مع علماء المعتزلة في نفي الصفات والتنزيه . ولكن الاسماعيلية جعلوا أسماء الله الحسنى للمبدع الأول الذي سماه الاسماعيلية بالسابق وبالقلم والذي يعرف عند الفلاسفة بالعقل الكلى ^(٦) ، وخلصوا على السابق جميع الصفات التي جعلها

(١) المرجع نفسه ص ٤٨

(٢) راحة العقل ص ٥٠

(٣) الكرمانى : الرسالة الوضيفة ص ٢٣ ، ٢٤ (مخطوط) .

(٤) نفس المرجع ص ٢٥

(٥) على بن الوايد : رسالة جلاء العقول (مخطوط) .

(٦) المؤيد و الدين : المجالس المؤيدية في مواضع متفرقة .

الفلاسفة للعقل الكلى متأثرين في ذلك براء الفنوسطية ، وهذا السابق الذى له هذه الصفات هو ممثل الامام (١) ، ولذلك جعل الاسماعيلية هذه الصفات التى تصف بها السابق الامام أيضا ، ومنها أسماء الله الحسنى التى نقوها عن الله سبحانه وتعالى ، ولهذا نرى شعراء الاسماعيلية مدحوا الأئمة بأسماء الله الحسنى على عقيدتهم فى تزيه الله تعالى عن الصفات ، وأن الامام فى عصره مثل للسابق ، مع اعترافهم بأن الامام من البشر ، وفى ذلك يقول المؤيد فى الدين « إن أولياء الله (الأئمة) من طينة الأرض معجونون ، وللكون والفساد من حيث أجسامهم مضمونون ، يمسكهم الشراب والطعام ، وتلحقهم الأمراض والآلام ، ويقضى عليهم عند استيفاء أيامهم الحمام » (٢) بل أرى المؤيد فى الدين يعيب على الشيعة الاثنى عشرية قولهم باختفاء الامام الثانى عشر محمد بن الحسن العسكري فى المرداب ، والقول بأنه حى وسيعود ليلا الدنيا عدلا كما ملئت جورا ، فهو يقول « إن من يتوقع طلوعه من المرداب ليس يخلو حاله من كونه بشرا يأكل ويشرب ، فكانت الضرورة تؤدى إلى تصرم عمره منذ زمان ، وإن كان فى غير أسلوب البشرية فما ينبغى أن يكون غير بشر من نسل بشر ، وإذا كانت أيدي الحدثان عنه مغلولة فما الذى يقتضى لزوم الستر والكميان » (٣) .

ومعنى هذا كله أن الاسماعيلية لم يؤلفوا أئمتهم ، بيد أن بعض دعاة الاسماعيلية غلوا فى الأئمة الفاطميين ونسبوا إليهم الألوهية طورا ، ومعرفة الغيب طورا آخر ، وفيهم قال الكرمانى : إن أعظم الفرق ضلالا فرقة الغلاة ضلت وأضلت غيرها فانسلخت عن جملة أهل الدين والديانة (٤) وروى القاضى النعمان بن محمد المغربي عن المنصور بنصر الله الفاطمى « إنما أراد الدعاة إلى النار الذين

(١) راجع محمد كامل حسين : نظرية النزل والاعتزال (بحث قرئ بمؤتمر المشرقين بباريس سنة ١٩٤٨ وطبع بمطبعة المفكرة بالقاهرة سنة ١٩٤٨) .

(٢) المؤيد فى الدين : المجالس المؤيدية ج ١ ص ٦١ (نسخة فتوغرافية بمكتبة جامعة فؤاد) .

(٣) نفس المصدر ج ١ ص ٢٠٦ .

(٤) الكرمانى : تنبيه الهادى والماهى (مخطوط) .

انتسبوا إلينا بما ينحلونا إياه أنا نعلم الغيب ، وما تخفى الصدور ، وأشبه ذلك بما افتروه علينا ونسبوه إلينا أن يجعلوه عدة لنفاقهم » (١) ، ويقول المؤيد في الدين داعي الدعاة « استعيزوا بالله من قوم يقولون بأفواههم أنهم شيعة وهم من طلائع الكفر والالحاد شر طليعة » (٢) ، وهكذا نرى أئمة الفاطميين ودعاتهم يبرأون من أمثال هذه المقالات التي يغلو أصحابها في الأئمة ، وما قصة تأليه الحاكم بأمر الله إلا من هذا القبيل ، فقد دعا بها قوم من الغلاة ، فعارضها دعاة الاسماعيلية ، وثار بسببها أهل مصر ، ومع ذلك كله فاني أوافق على ماذهب إليه المؤرخون من أن الحاكم كان يميل إلى ادعاء الألوهية ، فالأحداث التي ذكرها المؤرخون من نقمة الحاكم على أهل القسطنطين وبعض الغلمان انتقاما لمقتل الأخرم ، والشدة التي كان يأخذ بها المصريين كلما ثاروا على هؤلاء الدعاة الغلاة ، ومساعدته للدرزي في فراره إلى سوريا إلى غير ذلك من حوادث ذكرها المؤرخون ، ثم ما جاء في هذه الرسالة الواعظة من اتهام صريح لأصحاب هذه البدعة بالضلال والكفر وتركهم سادرين في ضلالتهم وكفرهم دون أن ينالهم من الحاكم أذى ، وهو الذي كان يقتل المخالفين والأصحاب لأتفه الأسباب ، كل هذا يجعلني أوافق المؤرخين على أن الحاكم كان يحمي هؤلاء الغلاة ويميل إلى تأليه نفسه غرورا وكبرا ، دون أن يستمد عقيدة التأليه من عقائد الاسماعيلية على نحو ما وهم المؤرخون (٣) .

ومهما يكن من شيء ، فاننا تقدم الآن « الرسالة الواعظة » في الرد على الأخرم الحسن الفرغاني أحد الدعاة الغلاة الذين قالوا بألوهية الحاكم ، كتبها أكبر عالم إسماعيلي هو أحمد حميد الدين بن عبد الله بن محمد المكرماني المتوفى حوالي سنة ٤١٢ هـ .

محمد كامل حسين

الجزيرة في ١٧ نوفمبر سنة ١٩٥١

(١) القاضي النعمان بن محمد بن حيون : المجالس والمسائرات ورقة ٨٦ (نسخة خطية) .

(٢) المؤيد في الدين : المجالس المؤيدة ج ٢ ص ١٥١

(٣) راجع ما كتبه محمد عبد الله عناني في كتابه « الحاكم بأمر الله » Silvestre de

Sacy : Exposé de la Religion des Druzes.

”الرسالة الواعظة“ (١)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وبطاعة أوليائه نعم البركات ،
وصلى الله على دوحة المكارم محمد سيد الأمم ونخري العرب والعجم وسلم على آله
الطاهرين أعضاد الملة الحنيفية وأعيان الحكم النبوية أمير المؤمنين الامام الحاكم
بأمر الله وآبائه الأئمة الطاهرين .

أما بعد . فقد كانت رقعتك وصلت ، أوضح الله لك منار الهدى ، وعاد بك
إلى الطريقة المثلى ، ووقفت على ما تضمنتها من مسائلك التي تنطق عنك بالكفر
والارتداد ، وتشهد عليك بنسب الدين والاعتقاد ، فكانت في اختلال مبانيها
وسقيم معانيها على حالة لا يصدر مثلها إلا عن تمييز مختل ، واعتقاد معتل ،
فلم أر الاجابة عنها ، والنص على ما تضمنه من الكفر منها ، إلا بتلين القول
وحسن التلطف ، وسلوك طريق الوعظ والتعطف ، إذ كانت المواعظ للأنفس
العليلة دواء ، وبذلك أمر الله تعالى سيد المرسلين وخاتم النبيين محمدا صلى الله
عليه بقوله جل من قائل « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » (٢).
أى ادع من كان من أهل الحكمة بالحكمة ، ومن كان من ذوى الجهالة والضلالة
بالموعظة الحسنة ، ففعلت رجاء أن تنجح فيك فترعوى عن البدعة التي أنت

(١) ورد في المخطوط (الرسالة الواعظة تجمع موعظة وأجوبة عن مسائل المارق
في الدين حسن الفرغاني الأجدع . من كلامه (أى من كلام الكرماني) أيضاً ، قدس
الله روحه ورزقنا شفاعته بمنه وكرمه) وإذا نظرنا إلى الرسائل التي تضمنها مجموعة رسائل
الكرماني يتضح لنا أن عنوان الرسالة الذي وضعه الكرماني هو (الرسالة الواعظة ،
تجمع موعظة وأجوبة عن مسائل المارق في الدين حسن الفرغاني الأجدع) أما باقي النسخ
السابقة فهو من وضع النساخ .

(٢) - سورة النمل ١٦ / ١٣٤

فيها تتثنى ، وقلت لعل وعسى تتذكر فتخشى فتصبح بقبولها وقد جملك ظاهر الاسلام ونورك باطن الايمان ، فما زادتك العظة إلا في غيك استمرارا ، ولا اين القول والتلطف بك إلا في ضلالك تماديا واستكبارا ، فظلمات تواصل برقاعك تارة ، وتراسل على لسان أنبائك أخرى ، تطلب أجوبة ما كتبت ، ظنا منك أنه حق متبع ، وأن الطريق إلى إبطاله ممتنع ، وأنا أعظك ثانية قبل تتبع ما كتبت ، وإظهار الكفر فيما أوردت ، جريا على رسم الدين مع مثلك ، فأقول :

إن الله تعالى بعظيم كبريائه لما كان محتجبا عن الرؤية فلا يكون لعباده إليه إلا الاستغفار وطلب الرضى والعفو عما يبدو منهم من الزلات والهفوات ، جعل فيهم ، بفضل سبجانه وسعة رحمته ، منهم الرسل والأوصياء ^(١) والأئمة الأبرار سلام الله عليهم أجمعين سفراء بينهم وبينه تعالى ، يستغفرون لمن استغفر منهم ، فيعفو الله لهم ويتوب عليهم ، كما قال تعالى في كتابه المبين لنبيه محمد صلى الله عليه « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيم » ^(٢) . وأنه لما كان مقدورا أن لا يبقى النبي صلى الله عليه بين عباده فيستغفر الله لهم إذا أذنبوا ويهديهم إلى الحق إذا ضلوا ، ويوصلهم إلى ما تعجز أنفسهم بذواتها عن الوصول إليه في عبادة الله تعالى وتوحيده ، حفظ الله بعدله مكانه بالأئمة الطاهرين آباء أمير المؤمنين عليهم السلام في زمانهم ، وبأمر المؤمنين الامام الحاكم بأمر الله عليه السلام في زماننا ، وبالمنتظرين بعده واحداً بعد واحد إلى يوم الدين فيما بقي ، وخصهم بأن يكونوا سادين مسده في جميع ما كان يتعلق به

(١) الأوصياء جمع وصي . اعتقد الفاطميون أن لكل نبي وصياً . يوصى إليه النبي بأمر أمته من بعده بأمر من الله تعالى فكان وصي آدم شيث ووصي نوح ابنه سام ووصي إبراهيم ابنه إسماعيل ووصي موسى أخاه هارون ، ووصي المسيح شمعون الصفا (سمعان بن يوتان الذي سماه المسيح صفا بمعنى بطرس — الانجيل الأول ٤٢ : من أنجيل يوحنا) ووصي محمد ابن نعمة علي بن أبي طالب (راجع رسالة البيان مخدوطة بمدرسة اللغات الشرقية بلندن رقم ٢٥٧٤) ، والمجالس المؤيدية ج ١ ص ٥ وسرائر النطقاء ص ٣٩ ، وأسرار النطقاء ص ١٣٠ والفترات القرآنيات ص ٥٤ وما بعدها . وكلها نسخ خطية بمكتبتي الخاصة .

(٢) سورة النساء ٤ / ٦٤

صلى الله عليه من أمر الله تعالى وأمر عباده لئلا يختص معه قوم من عباد الله تعالى في الفضل ^(١) ، بكون النبي صلى الله عليه سيدا بينهم لنجاتهم ، وهاديا إلى إصلاحهم ، ومستغفرا لهم دون غيرهم ، مع استواء الأقدام في وجوب الطاعة والعبادة على الجماعة ، وكون الرسول صلى الله عليه رسولا إلى الكافة ، السكائن في الوجود منهم ومن يحىء إلى الكون إلى يوم القيامة ، عدلا منه وفضلا ورحمة ، وأن باب الله تعالى بمكان أمير المؤمنين سلام الله عليه للتائب مفتوح ، وعفو الله تعالى وعفو أمير المؤمنين عليه السلام لمن طلب ممنوح ، وما بواجب مع القدرة الممنوحة والاستطاعة الموهوبة والمفارقة المقدورة ، وكون المرجع إما إلى الثواب وإما إلى العقاب ، وصدق الوعد في الوقوف بين يدي الله تعالى للمواقفة والحساب « يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله » ^(٢) ، أن ينى المرء في عبادة الرب وتوحيده ، وتصديق الرسول وتفضيله ، واتباع الإمام وتوقيره ، فتعقبه الندامة « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا ، وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا » ^(٣) حين يرى ميزان حسناته قد خف . وريقه من خوف العذاب قد جف . وهو تحت قدرة الجبار ، ويقال له ولأمثاله : « لا مرحبا بهم إنهم صالوا النار » ^(٤) . فيقول وقد أيقن من العذاب : بأن لا مناص ومن سوء العقاب لا خلاص « لو أن لي كبرة فأكون من المحسنين » ^(٥) يتمنى الشفاعة وأنى له ذلك وقد فرط وقصر وعصى واستكبر وطفى وبغى وتولى واتبع الهوى « فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل

(١) قال المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي في بحاله (ولاية الرسول كالمركز الذى تدور عليه دائرة الفرائض فلا يصح وجودها إلا بوجوده ، وإذا كانت هذه نسبة الرسول في حياته كانت نسبة من يوايه أمر دينه مناهيا ، وكفى ذلك نسبة من يلبس من يلبس من يلبس ما انتقلت الولاية من واحد إلى واحد ورثها ولد عن والده انظر : كتب جامع الحقائق ج ١ ص ٥ . نسخة فتوغرافية بمكتبة جامعة قزوين) .

(٢) سورة الانقطار ٨٢ / ١٩

(٣) سورة آل عمران ٣ / ٣٠

(٤) سورة ص ٣٨ / ٥٩

(٥) سورة الزمر ٣٩ / ٥٨

قد خسروا أنفسهم وفضل عنهم ما كانوا يفترون»^(١) . بل يجتهد والله تعالى يوحد ، والرسول صلى الله عليه يصدق ، والوصي يقدم ، والامام الهادي سلام الله عليه يتبع ، والعمل الصالح يعمل ، وبالיום الآخر يؤمن ، وبالخسر والنشر والجنة والنار يوقن ، فيلقاه جهده يوم حشره أكرم معين ، فيسعد مع الأئمة والأوصياء والأنبياء في جوار رب العالمين . فان قلت ، وعن أباطيلك رجعت ، فقد حماك جمال الاسلام ، وتولاك عز الامام ، وحصلت من أهل الايمان . وإن أبيت ، وعن الاعتاظ امتنعت ، إصرارا على ضلالتك التي أنت فيها تضل عباد الله وتمنعهم عن عبادة الله ، وتنقص مراتب حدود الله تعالى وتزيد « ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون »^(٢) ، ولا عما يفعله المكذبون فانه يقول جل من قائل « وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا ، إن لدينا أنكالا وجحima ، وطعاما ذا غصة وعذابا أليما »^(٣) . وان طالبا يطلب خراب المساجد وسد أبواب العبادة ، وإبطال الوسائط في نيل السعادة لطالب ممتنع لا يشمر له إلا الخذلان وسخط الرحمن ، نعوذ بالله من ذلك ، ومن الضلالة بعد الايمان .

ثم أبتدىء في جواب كلامك وسؤالك ، وإظهار كفرك وضلالك ، فأقول :

إنني وجدت رقعتك أولا خرساء عمياء جذماء بتراء باسقاطك منها اسم الله ربك ورب العالمين ، وإلهك وإله الأولين والآخرين ، وخالق السموات والأرضين ، الذي ألف تركيبك في ظلمة الأحشاء ، وصورك وأخرجك إلى ساحة الهواء ، ورزقك وأنعم عليك ، ومن الأنعام ميزك . الذي سجدت له الجباه ، وله شهدت الشفاه بأنه الرب الإله ، « وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه »^(٤) .

(١) - سورة الأعراف ٧ / ٥٣

(٢) - سورة إبراهيم ١٤ / ٤٢

(٣) - سورة الزمل ٧٣ / ١١ ، ١٢ ، ١٣

(٤) - سورة الاسراء ١٧ / ٦٧

واسم خير من عبد ووعظ ووحيد ، وبلغ الرسالة وأدى الأمانة وحذر ، محمد المصطفى صلى الله عليه ، والإقرار به والصلاة عليه . الذي اختاره الله تعالى من بين عباده ، وأقامه للدعاء إلى توحيد ، فتوجه بمكارم الأخلاق النفسانية ، وخصه بمجامع الأنوار القدسية ، وبعثه والأصنام معبودة في حرمه فهشمها ، والأوثان في بيته منصوبة فكسرها . وأصبحت به كلمة الحق متعالية ، وكلمة الشرك والضلال واهية هاربة . وأمر الله تعالى بالصلاة عليه في كتابه الكريم حيث يقول جل من قائل « إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً » .

واسم الوصي والأئمة الطاهرين وأمير المؤمنين سلام الله عليهم أعمدة الحق وأعضاده ، وشموس الدين وأطواره ، الذين هدم الله بهم أركان الضلال ، وبين بمكانهم الحرام من الحلال ، ولا يقبل الله عملاً من أعمال العباد إلا بولايتهم^(١) ، ولا صلاة من الصلوات إلا بالصلاة عليهم ، الذين بدت بهم مباهم الدين وقد أشرقت مطالعها ، ومراسم العبادة القوية وقد سلكت مشارعها .

ولا تخلو أن تكون في تظاهرك بولاء أمير المؤمنين عليه السلام إما متبعاً له ، أو غير متبع ، فإن كنت متبعاً فبمخالفتك إياه سلام الله عليه ، فيما أمرك به في السجلات المكرمة من السلام عليه وعلى آبائه الطاهرين في جميع المكاتبات ، وقعودك عن الاقتداء فيما يفعله سلام الله عليه من تصدير سجلاته وجميع مكاتباته وخطبه بسم الله الرحمن الرحيم ، والاستفتاح به والصلاة على سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد والتبرك بها ، قد كفرت .

(١) الأحزاب ٢٣ / ٥٦

(٢) قال جعفر بن منصور البين في كتابه سرائر النطقاء [لأدين لإبطاعة على وولايته ولا نعمة تامة إلا مودته ومحبته ، ولا قبل للأئمة فرض ولا سنة ولا عمل مفترض إلا بطاعة زوج البيت وموالاته ومحبته والأئمة من ولد يرنون مقامه وفضله (على هاتين جامعين الحقائق ج ٢ ص ٢٨ نسخة فتوغرافية بمكتبة جامعة فؤاد)] .

وقال القاضي النعمان إن جعفر الصادق قال « بنا يعبده الله وبنا يطاع الله وبنا يوصى الله ، فمن أطاعنا فقد أطاع الله ومن عصانا فقد عصى الله (دلائل الإمامة ص ٣٩ نسخة خطية بمكتبتي) » .

وإن كنت غير متبع فعودك عن اتباعه عصيان ، والمعاصي فيه ضال
كافر ، ففي كلا الوجهين ما تنفك من الضلال والكفر ^(١) .

وأما قولك : فمن عرف منكم إمام زمانه حياً فهو أفضل ممن مضى
من الأمم من نبي أو وصي أو إمام .

فقول زور وكفر ، كيف يكون أفضل من نبي أو وصي أو إمام
من كان ما يحسنه من دينه من فضلهم وعلمهم ، أم كيف يكون أفضل منهم
من هو تحت حكمهم وأمرهم ، وهو محتاج إليهم ومتبع لهم ، ولا تخلو
أن نكون في علمك ذلك ، إما أنك استفدته من بشر جسماني مثلك ، أو أنك
استفدته من ملك روحاني ، فإن كنت استفدته من بشر جسماني مثلك
فهو أفضل منك ، إذ هو العلة في معرفة ما عرفته ، والعلة أبدأ متقدمة الرتبة
على ما بها كان وجوده ، ثم إن الذي أقاد من أقادك أفضل منه أيضاً كذلك
إلى أن ينتهي إلى نبي أو وصي أو إمام ، فيكون هو أفضل من غيره ،
وقد انتقض قولك ذلك وظهر كفرك . وإن كنت استفدته من ملك روحاني ،
فلا يستفيد من الملك الروحاني وحياً — على ما ينقسم إليه بحسب المراتب —
إلا نبي أو وصي أو إمام ، أفأنت نبي أو وصي أو إمام ؟ وبطل أن تكون
إماماً بكون الإمامة لغيرك ، وبطل أن تكون وصياً إذ لا يكون وصياً
من لا يكون إماماً ، وبطل أيضاً أن تكون نبياً إذ لا يكون نبياً من لا يملك
هذه المراتب ، فلا إمام أنت ولا وصي ولا نبي ، وإذا لم تكن إماماً
ولا وصياً ولا نبياً بطل كونك مستفيداً من الملك ، وإذا بطل ذلك فقولك
كفر وضلال .

ثم إيجابك أن من عرف الامام فهو أفضل ممن مضى من نبي أو وصي أو إمام
هو الايجاب أن من عرف الامام فهو أفضل من الامام ، وذلك أن من القوانين
في الاعتقادات أن الامامة والوصاية والنبوة رتب لمنة الله تعالى التي بها يستحق

(١) يرى الشيعة أن جعفر الصادق قال : الجاهلية جاهليتان : جاهلية كفر وجاهلية
ضلال الجاهلية الكفر ما كان قبل بعث النبي ، وجاهلية الضلال ما يكون بعد بعثه فيمن
ضل عن إمام زمانه (جامع الحقايق ج ١ ص ١٥١ نسخة فتوغرافية بمكتبة جامعة فؤاد) .

المؤمنون عليه أن يكون إماما ووصيا ونبيا ، وأن هذه المنة ليست إذا من الله تعالى بها على نفس طاهرة نزول عنها بمعارفتها شخصها ، فلا تستحق أن يقال إنها ممنونة بها عليها ، بل هي لها في ذاتها تمامية لجوهرها ، ولا تعارفها ، وإذا كانت الإمامة والوصاية والنبوة رتبة لمة الله تعالى بها . والمؤمنون بها عليه تستحق أن يكون إماما ووصيا ونبيا لا غير ، كان قولنا نبي ووصي وإمام أسماء لمن من الله تعالى عليه بمنته فجعله إماما ووصيا ونبيا . وإذا كان قولنا نبي ووصي وإمام أسماء لمن من الله تعالى عليه بالإمامة والوصاية والنبوة ، كان قولك هو أفضل من نبي أو وصي أو إمام هو القول بأنه أفضل ممن من الله تعالى عليه بالإمامة والوصاية والنبوة ، وإذا كان قولك هو القول بأن من عرف الإمام حيا هو أفضل ممن من الله تعالى عليه بالإمامة والوصاية والنبوة ، وكان الامام الذي عرفه ممن من الله تعالى عليه بالإمامة ، كان منه الإيجاب أنه أفضل منه ، وذلك كفر نعوذ بالله من الكفر .

ثم نقول : إذا ثبت أن بالذات والاصطفاء يصير الامام إماما ، وكان من قولك أن من عرف الامام حيا فهو أفضل ممن مضى من نبي أو وصي أو إمام ، ولم يكن من مضى من نبي أو وصي أو إمام نبيا ووصيا وإماما إلا بالذات والاصطفاء الذي به كان الامام الذي عرف إماما لا غير ، كان منه الإيجاب أنه أفضل من الامام الذي عرفه ، بكون العلة في إمامة من مضى وإمامة من عرف حيا — وإن كان كل من الأئمة يختص في ذاته وأحواله بما لا يختص به الآخر — علة واحدة ، ووقوع العلم بأن أشياء عشرة إذا كانت مشتركة في علة واحدة ومعنى واحد ، وكان شيء آخر غيرها خيرا من شيء واحد من تلك الأشياء العشرة أو شيئين أو أكثر في المعنى الذي اشتركت فيه جميعها فهو خير من سائرهما وأفضل ، وإذا كان قولك موجبا على الوجوه التي ذكرتها ، كون من عرف الامام حيا خيرا منه وأفضل فقد ظهر كفرك وزندقتك نعوذ بالله من الكفر والزندقة .

وأما قولك : إن من عبد الله من جميع المخلوقين فعبادته لشخص لا روح فيه ، واستدلالك على ذلك بأن الله اسم ، والألف منه شبيه بالطول ، واللام

منه شبيه بالعرض ، والهاء منه شبيه بالعمق ، فيكون طويلا عريضا عميقاً وأن الله تعالى اسم وهذه صفته والمعنى هو الشخص .

فما أضعفه من استنباط ، وأدلة على اختلاط قائم ، إذ أوجبت الطول والعرض والعمق للآلف واللام والهاء ، بكون الآلف شديداً بالطول ، واللام شديداً بالعرض ، والهاء شديداً بالعمق كما زعمت ، فالذى يكون طويلاً عريضاً عميقاً جملة الاسم الجامع للآلف واللام والهاء الشبيهة بالطول والعرض والعمق لا المسمى ، فلو كان الطول والعرض والعمق فى المسمى لأجل اسمه — بكونه جامعاً للآلف واللام والهاء الشبيهة بالطول والعرض والعمق — للزم أن يكون ما لا يجمع اسمه الآلف واللام والهاء لا طويلاً ولا عريضاً ولا عميقاً ، وبوجودنا أن الأمر بخلاف ذلك ، بكون اسم الطويل العريض العميق الذى هو جسم خالياً من الآلف واللام والهاء ، وله الطول والعرض والعمق فى ذاته ، صح وثبت أنك سلكت فى الاستنباط طريق الضلال ، فإن الطول والعرض والعمق الموجودات من الأجسام لا لأجل أساميها ، فتخلو منها إذا لم يكن الاسم جامعاً للآلف واللام والهاء ، بل من ذواتها على ما خلقها عليه خالقها جل وتعالى ، وكيف يكون الله تعالى وتكبر شخصاً ، والشخص جسم والجسم غير منفك من الحوادث ، وهو من قبيل ما يقبل أثر غيره . كما نراه عياناً من تغاير أحواله واستحالاته ، وما يكون متغائراً ومستحيلاً وقابلاً لأثر غيره فهو محدث ، وما يكون محدثاً ، فله محدث أحدثه .

ومما يدل على أن الله تعالى ليس بجسم^(١) أنه لما كان ذات الجسم ليست إلا مادة وصورة ، وكان إحداها حاملة والأخرى محمولة ، وكان اختصاص كل من المادة والصورة بما يختص به من كون المادة حاملة للصورة

(١) قال الكرماني فى الشرع الثالث من السور الثانى من كتاب راحة العقل « ثم إنه تعالى ليس بجسم فيكون لنا طريق إلى الكلام عليه بما يليق بالأجسام ، ولا فى جسم فيطرد الكلام عليه حسب ما يلزم فى الأجسام لما يوجب الدليل — على ما بيناه فى رسالتنا المروفة (بالواءظة) — من وجوب ما يتقدم عليه أن لو كان جسماً أو كان فى جسم (راحة العقل ص ٤٣ ؛ نشر محمد كامل حسين ومحمد مصطفى حلمي) . والاسماعيلية ينفون الصفات عن الله تعالى ويحملون هذه المقالة أصل التوحيد عندهم . فن الطيبي إذن أن يقولوا إن الله ليس بجسم ولا فى جسم .

وكون الصورة محمولة في المادة بامتناع وجود الاختصاص إلا عن وجود المخصص الفاعل يوجب ما يتقدم عليهما مما عنه كان وجودها على ما اختصا به ، وكان الله تعالى لا يتقدم عليه ما يصير به مسبوقا ومخلوقا ومبدعاً ، بعد أن كان هو مبدعاً وخالفاً وسابقاً ، كان من ذلك العلم بأن الله تعالى ليس بجسم ، إذ لو كان جسماً لوجب بما قلنا وجرد ما يتقدم عليه ، وإذا كان الله تعالى ليس بجسم ، فأقول ولا في جسم أيضاً ، تعالى الله وتكبر ، وذلك أن الله تعالى لو كان في الجسم وجاز كونه فيه لكان لا يخلو أن يكون في كونه فيه إما مناسباً له أو غير مناسب ، فإن كان في كونه فيه تعالى الله عن ذلك غير مناسب له . فهو في كونه فيه محتاج إلى حافظ هو غيرها يحفظ وجوده ووجود ما هو فيه معا ، إذ من شأن ما لا يكون مناسباً لغيره أن يتأفره ، ولا يوجد معه إلا برابط يحفظهما جميعاً هو غيرها ، ومحال أن يكون وجود الله تعالى بغير يحفظه ، وإذا كان محالاً وجود الله تعالى بغير يحفظه بطل وجوده في الجسم . إذ الشرط في وجوده في الجسم مع كونه غير مناسب له أن يكون محتاجاً إلى غير يحفظ وجوده ، وقد استحال وجود غير يحفظ وجوده ، وإذا بطل وجوده في الجسم فهو غير مناسب له لا يجوز كونه فيه ، فأنه تعالى ليس بجسم ، ولا في جسم .

وإن كان في كونه فيه تعالى الله وتكبر عن ذلك مناسباً له فلا يخلو أن تكون مناسبة : إما من جهة الصورة ، أو المادة ، أو كليهما ، فإن كان مناسباً لكليهما ، فهو جسم ، وقد بطل أن يكون تعالى جسماً بما قدمنا ذكره ، وإذا بطل أن يكون جسماً بطل أن يكون مناسباً لكليهما ، وإن كان مناسباً من جهة الصورة فلا يخلو أن يكون : إما مناسباً في كل الوجوه ، أو مناسباً لها في بعض الوجوه ، فإن كان مناسباً لها في بعض الوجوه ، ففي مباينة كل منهما صاحبه بما لم يتناسب فيه اختصاص كل منهما بما اختص به ، وفي اختصاص كل منهما بما اختص به وجوب وجود ما يتقدم عليهما مما عنه كان اختصاصهما ، ومحال وجود ما يتقدم على الله سبحانه . وإذا كان محالاً وجوب وجود ما يتقدم على الله سبحانه بطل أن يكون له اختصاص ، وإذا بطل أن يكون له اختصاص بطل كونه

مناسبا لها من بعض الوجوه ، وإذا كان الله تعالى عن ذلك مناسبا لها في كل الوجوه فهو هي ، واختصاصها بأن تكون محمولة دون أن تكون حاملة بوجب تخصيصها لها يتقدم عليها . وإلا لم تكن الصورة مع عدم التخصيص بأن تكون محمولة أولى من أن تكون حاملة ، ولا المادة بأن تكون حاملة أولى من أن تكون محمولة ، ولا يمتنع أن يكونا شيئا واحدا بلا اختصاص يوجد فيهما ، ومحال وجود تخصيص موجد للأوائل التي هي المبادئ ، بلا واسطة غير الله تعالى . وإذا كان محالا وجود تخصيص فاعل موجد غير الله تعالى بطل أن يكون له اختصاص ، وإذا بطل أن يكون له اختصاص بطل أن يكون الله تعالى هو الصورة .

وكذلك الكلام على المادة تقسيما حتى يبطل أن يكون الله تعالى هو المادة . وإذا كان الله تعالى عن ذلك في كونه في الجسم مناسبا له ، لم يخل أن تكون مناسبتها : إما من جهة الصورة أو المادة أو كليهما . وبطلت الوجوه الثلاثة بطل أن يكون مناسبا له ، وإذا بطل أن يكون مناسبا له استحال وجوده فيه تعالى وتكبر ، ولما كان الله تعالى لو كان في الجسم وجاز كونه فيه ، لا يخلو أن يكون كونه فيه إما مناسبا له أو غير مناسب ، وبطل أن يكون مناسبا أو غير مناسب بوجوب وجود ما يتقدم عليه ويحفظ وجوده أن لو كان مناسبا أو غير مناسب ثبت أنه لا في الجسم ، تعالى الله وتكبر . وإذا كان الكلام قد أسفر عن الأمر في أن الله تعالى ليس بجسم ولا في جسم وهو متقدس عن صفات الجسم على كونه تعالى متقدسا أيضا عما يدرك بالعقول والأفهام ^(١) ، فقد ظهر أن العبادة ليست لشخص ، وأن المعبود ليس بشخص ، وظهر كفر كوكب الخادك نعوذ بالله من الكفر والالحاد .

(١) يقول المؤيد في الدين : العقل لا يدرك إلا المدركات العقلية التي هو متجوهر بجوهرها ، وأن مبدعه متمال عن أن يكون مدركا كل واحد منها (جامع الحقائق ج ٢ ص ٢٨) .

ويقول في ديوانه (التصيدة الثانية — راجع ديوان المؤيد في الدين داعي الدعاء نشر محمد كامل حسين) :

وليس من جنس العقول الله يا قوم كي تدركه حاشاه
كما تعالى أن يكون كالصور مجما كبا يلاقيه البهر

وأما سؤالك عن الآية « عينا فيها تسمى سلسيلا »^(١) ، فلا تخلو من حالين : إما أنك من أهل القبلة المرضية ، ومن جملة العابدين لله جل اسمه بالملة الخنيفية ، أو خارج عنهما . فإن كنت منها فتركك تسمية الله تعالى في رقعتك والاقرار بالرسول صلى الله عليه والصلاة والسلام على أمير المؤمنين وآبائه الأئمة الطاهرين الهادين إلى توحيد الله جل ذكره خروج منها ومفارقة لها ، ومن كان ذلك صورته في مضاهاة الزنادقة والمعتلة في الكفر بالله وبالرسول لا يطاع على سر الله تعالى ومعاني كلامه ، ولا على سر الرسول ولا على سر الأئمة إلا بعد الاقرار وأخذ العهد . وإن كنت خارجا عنها فلا معنى لسؤالك عن الآية وأنت بمن أتى بها كافر وله جاحد حتى تقر به ، ولا بواجب مخاطبتك عليها ، كما أن يهوديا لو سأل عن إمامة علي بن أبي طالب صلوات الله عليه والدلالة عليها لما كان بواجب مخاطبته على ذلك وهو منكر لمحمد صلى الله عليه وعلى آله حتى يقر بذبوته ، ومتى ثبت عن مقالته وحسن إسلامك وإيمانك وأردت معرفة التوحيد ، ووجوب الرسالة والامامة ، ومعرفة أقسام العبادة التي هي العلم والعمل وأنواعهما ، والجزاء والثواب والعقاب ، وأن دارها غير العالم الطبيعي ، وغير ذلك مما يشرحه التنزيل والتأويل ، أخذت حظك من العلم باستحقاقك ، فاشيء من العلوم الدينية إلا وعند أولياء الله وعند تابعيهم^(٢) على الخصوص بحسب استعدادهم منهم خزائنه ، وما يعلمون أحدا إلا بقدر عند الاستحقاق ، اقتداء بالله تعالى فيما قال « وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم »^(٣) .

وأما قولك مخاطباً لأهل الدعوة الشريفة : قد قامت قيامتكم وانقضى دور سترك .

(١) سورة الانسان ٧٦ / ١٨

(٢) روى القاداميون أن النبي (ص) قال : تعلموا من عالم أهل بيتي أو من تعلم من عالم أهل بيتي تنجوا من النار (السيرة المؤيدية ص ١) وقال المؤيد (في القصيدة ٥٥) :
 تعلم قوم به خصوا أقدمهم رب الورى لاورى في أرضه علما
 وهذا الرأي الذي دانوا به جماهم يقولون بالستر ، فهم يسترون علومهم إلا على بعض الخاصة .

(٣) سورة الحجر ١٥ / ٢١

فالكلام الذي يتعري من البرهان هو ضرب من الهذيان ، فكيف قامت القيامة ولها أسراط وعلامات بينها سيد الأنبياء ورسول رب العالمين محمد شمس الأنوار ومفخر الأئمة الأبرار صلوات الله عليهم أجمعين إلى يوم الدين ، ولم يظهر شيء منها ، أم كيف انقضى الدور ومعاقب التنزيل والشربعة محفوظة وبعين البقاء إلى يوم الدين ملحوظة ، وأصدق القائلين جل وعز يقول : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » ^(١) أم كيف انقضى ولم يتم حدوده ولا استتم موعوده ، وعلامة تمام كل شيء من الموجودات في عالم الكون والفساد استكمال صورته بالفعل بحسبها يكون عليه الموجود القائم بالفعل أولاً ، ولو علمت أنك من الدور في أي نسبة لأقصرت عن هذيانك ، لكنك بانباع رأيك خيلت إليك نفسك الأماراة بالسوء ما خيلت من الضلال وسوء المقال ، وهيهات ثم هيهات ، « أولئك ينادون من مكان بعيد » ^(٢) أين أنت مما أومأنا إليه في رسالتنا المعروفة بمباسم البشارات ^(٣) عما يقضيه الله تعالى لمحمد رسوله صلى الله عليه بوليه في أرضه أمير المؤمنين الإمام الحاكم بأمر الله سلام الله عليه من بسط شريعته وتأييد أحكامه وسنته في المسلمين كافة ، ويجدده من القوة

(١) سورة الحجر ١٦ / ٩

(٢) سورة فصات ٤١ / ٤٤

(٣) « رسالة مباسم البشارات » هي إحدى الرسائل التي تضمها مجموعة رسائل الكرماني ، وباسم الرسالة بالسكامل ، كما ورد في النسخة الخطية التي امتلكها « مباسم البشارات بالامام الحاكم بأمر الله أمير المؤمنين » وأول الرسالة « بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله رب الأرباب ، وما لك يوم الحساب ، الذي جعل السماء سقفاً محفوظاً ، وما بينها وبين الأرض بين الغناء ملحوظاً . الخ » وقد ذكر الكرماني أنه كتب هذه الرسالة في مهر بعد أن وفد عليها ، وهي تشتمل على أربعة عشر فصلاً تحدث فيها عن بيان إمامة الحاكم بأمر الله وصدقها ، والبشارات الواردة من الأنبياء عليهم السلام وإشاراتهم بحققها ، وما يتجزئ الله تعالى له من وعده ، والكلام على الأسباب العارضة التي دارأت في عهد الحاكم ، ورأي الكرماني فيها أنها ليست إلا ما يريد الله تعالى من تصديق قول الأنبياء وما هو إلا أمارات تقوم مقام النص بأن الحاكم ولي الحق . ويستشهد الكرماني في رسالته هذه ببعض آيات من التوراة باللغة العبرية كتبها بأحرف العريية ، ثم ترجمها إلى اللغة العربية ، مما يدل على أن الكرماني كان واسع الثقافة مأمناً بأكثر من لغة .

بعده فيمن يقوم مقامه سلام الله عليه ويمر الله له من الفتوح والبشارات (١)
 أم أين أنت من الامام الثامن عشر وأفعاله في دور النبي صلى الله عليه ، وأعمال
 الحادى والعشرين والخامس والعشرين والثامن والعشرين والثاني والثلاثين
 والخامس والثلاثين سلام الله عليهم ، بل أين أنت من الامام التاسع والخمسين
 وعجيب أفعاله سلام الله عليه في هذا العالم باستعلاء كلمته على كل كلمة تخالف
 ما جاء به النبي صلى الله عليه (٢) بل أين أنت من المسألة الذى يملك فيعز من يشاء

(١) النص الذى يشير إليه الكرماني هو ما ورد في رسالة مباهم البشارات
 « إن أمير المؤمنين الحاكم بأمر الله سلام الله عليه في كونه إماماً في وقته وقائماً في زمانه
 وقائداً لأهله رضى عنهم معتقدين بحجبه ، وإن لم يكن سابقاً من الأسابيع فله من القوة
 والتأييد الممتد إليه من جهة الله تعالى بموازاته للأعداد التى من شأنها إفادة التمامية
 ومناسبة إياها ما يخدمه باذن الله تعالى الفلك بأجرامه والزمان بشهوره وأعوامه فينتج
 الله تعالى به وعده لمحمد جده صلى الله عليه بقوله تعالى : « يوم نطوى السماء كطي
 السجل للكتب ، كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعين » (٢١ / - سورة
 الأنبياء / الآية ١٠٤) أى نطوى ذكر الامام الضال ، دوائه كما طوى الغاصب الظالم
 ذكر أئمة الهدى ونعيد الأمر في كونه كما كان في بيت محمد (ص) كما كان بدايا فيملك المسامحة
 بأسرم كما ملكهم النبي (صامم) في زمانه وينفتح الله له من الفتوح ما يتقصد به جده أبيس
 وأهله ويواصل شأفة الضلال وأصله » (ورقة ١٠٤ من مجموعة رسائل الكرماني) .

(٢) جاء في رسالة مباهم البشارات « ولا يجب أن يتقدم إذا ظهر في أحد هذه
 الأيام قوة سماوية ومواد إلهية أنه صاحب القيامة الكبرى الذى لم يحل وقته ولم يحج
 زمانه إذ ذلك لا يكون إلا بعد مضي حدود دور محمد (صامم) بنهايتها وكالها ، فعلى
 رأس ذلك الحد الذى هو في آخر الحدود وبه تمامية حدود دور النبي محمد (صامم)
 تكون القيامة التى حكم النبي (صامم) بامتداد حسب ونسبه إليها وسيكون السادس
 عشر والثامن عشر والحادى والعشرين إلى تنجمة الحدود شأن من الشأن (ورقة ١٠٩ ب
 من مجموعة رسائل الكرماني) وملاحظ أن الحاكم هو الامام السادس عشر في دور النبي محمد
 (ص) — وأول الأئمة هو الحسن بن علي بن أبي طالب أما على فهم يعتبرونه وصياً ،
 ومرتبته الوصاية عند أهل من مرتبة الامامة وتلى مرتبة النبوة — ولا أدري
 هذا الشأن الذى تحدث عنه الكرماني فالتاريخ يحددنا أن الحاكم وهو السادس عشر
 كان مضطرباً في حكمه . والامام الثامن عشر وهو المستنصر بالله بدأت الدولة تضعف في عهده
 وتلاشت به أمه ثم الوزراء ، والامام الحادى والعشرون هو في زعمهم الامام الطيب
 ابن الأمر . والمؤرخون يقولون إن الأمر لم ينجب ولداً بينما يقول الاسماعيلية المستعالية
 إنه أنجب الطيب الذى استتر ولا يعرف عنه ولا عن نسله شيء إلى الآن . فأين إذن
 هذا الشأن الذى تحدث عنه الكرماني . أما عند الاسماعيلية النزارية فلم يظهر لأئمتهم
 شأن إلا في أيامنا هذه على يد إمامهم الثامن والاربعين وهو محمد الحسينى المعروف بأغاخان .

ويذل من يشاء باذن الله رب العالمين . كلا إنك لفي ضلال مبين ، وإن إنسانا
يظن انحلال معاهد الدين ممكناً أو جائزاً ، تعطل العباد عن عبادة الله تعالى
ما دامت السموات والأرض لعقله سخيـف وتخيله سقيم ، وهو بأن يـهـدى
أحق من أن يهـدى ، وما يعلم ذلك إلا العالمون الذين صـح في توحيد الله تعالى
ومعرفة حدوده اعتقادهم ، واطف في عبادة الله تعالى وطاعة أوليائه عليهم
السلام مكانهم وارتياحهم ، وإن بقيت فسوف ترى كيف تكون عوائد الله تعالى
عند المسلمين كافة في بلادهم شرقاً وغرباً بما يعمهم من أمر ولى الله سلام
الله عليه ، ويتألونه من السعادة بعده وتأيد أحكام الشريعة والتزويل والتأويل
في دور الرسول صلى الله عليه وآله .

وأما قولك : ما الاسلام وشرائطه ؟

فالا سلام وشرائطه شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً
عبده ورسوله ، وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، وأن الساعة آتية لا ريب
فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، فمن قال ذلك فهو مسلم ولزمه شرط
الاسلام ، وحلت مناصحته وموارنته والصلاة عليه إذا مات ، وأن يقبر
في مقابر المسلمين ^(١) .

وقولك : وما الذي يتقرب به إلى المعبود ؟

(١) تلاحظ أن الفاطميين يفرقون بين الاسلام والايمان ، فالاسلام مثله مثل الظاهر
والايمان مثله مثل الباطن ولا بد من إقامة الاسلام والايمان جميعاً والتصديق بهما معا
والعمل بما يجب العمل به منهما فلا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون مسلماً أما الايمان فهو
شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن الجنة حق والنار
حق والبعث حق والساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، والتصديق
بأنبياء الله ورسوله وألائمة ، ومعرفة إمام الزمان والتصديق به والتسليم لأمره والعمل
بما افترض الله على عباده والعمل به والانتفاء عما نهى عنه (تأويل دعائم الاسلام ج ١
ص ١٢ نسخة خطية بمكتبتي) في ذلك تدبين أن الفرق بين الاسلام والايمان في عقيدتهم
هو أن الايمان يزيد عن الاسلام بمرتبة معرفة الامام وولايته .

فالعمل الصالح ما توجبه الشريعة والسنة والاعتقاد الصحيح في توحيد الله تعالى (١) .

وقولك : وما الذي استعبد الله به الخلق ؟

فالجنسان العاليان اللذان تقع تحتكما أنواع العبادات وهما العلم والعمل (٢) بحسب الأمر والنهي من جهة الله تعالى وجهة رسوله صلى الله عليه وعلى آله .

وقولك : أهو العلم كله أم جزء من العلم أم أثر من العلم ؟

ففي تقسيمك ذلك إنباء على نفسك بقلة المعرفة ، وأقول في الجواب ، لا أثر ولا جزء ولا علم فقط ولا شيء غيره ، بل علم وعمل .

وقولك : فما بال الأنفس لم تختلف في آثار الطبيعة وعلوم الصنائع واختلفت في آثار الأنبياء عليهم السلام ؟

فأقول : إنما لم تختلف في آثار الطبيعة لكون الموجودات الطبيعية مدركة بالحواس فلا يقع الاختلاف فيما بين ذواتها ، وفي آثار الأنبياء عليهم السلام إنما تختلف فيها لكونها غير محسوسة وتتعلق معرفتها بالأنفس ، والأنفس في ذواتها ما لا تتبع الماهلين من الدعاة المنصوبين من جهة أئمة الحق

(١) التوحيد عند الفاطميين هو أصل الدين (جامع الحقائق ج ١ ص ٤٥) وهو أن ينفي عنه جميع ما يليق بمبدعانه التي هي الأعيان الروحانية ومخلوقاته التي هي الصور الجسمانية من الأسماء والصفات والحدود ، ويتصور أنه ما كاد ينقذ لا أحد فكر فيه جل جلاله إلا وذلك الفكر مثل المفكر ومصنوع ومحدث وأن الله سبحانه صانعهما ومحدثهما ولا يناسب شيئاً منهما (المجالس المؤيدية في مواضع متفرقة) ، ويقول صاحب كنز الولد ص ١٥٩ (نظام توحيد الله نفي الصفات عنه وإقامة حدوده) وصرح المؤيد بأن إخلاص التوحيد لا يثبت إلا بنبوت رتبة الوصاية والامامة وبها الإبانة عن مقدمات الحدود الروحانية والجسمانية وتنزيه الحق عن صفات هؤلاء الحدود (جامع الحقائق ج ١ ص ١٣) .

(٢) يصرح السكرماني أن أنواع العبادات يجمعها العلم والعمل ، والعمل يسمى العبادة الباطنة ، والعمل العبادة الظاهرة ، والمقصود بالأولى وجوب التأويل بالحق والاعتقاد به ، والمقصود بالثانية القيام بفرائض الدين من صوم وصلاة وحج وزكاة وحج وجهود وولاية وهي دعام الإسلام عند الفاطميين .

عليهم السلام في معرفة معالم الدين التي هي آثار الأنبياء عليهم السلام (١) فإنها تأتي إلا اتباع المزاجات والمزاجات مختلفة ، وبحسب اختلافها تختلف الاعتقادات والآراء ، ولذلك أوجب الله تعالى طاعة الأئمة والرسل عليهم السلام إهدوا الأنفس بأمر الله سبحانه ، ويأخذوها من الضلالة إلى الطريق المستقيم في العبادة . فأعرف ذلك .

وقولك : هل الشريعة محدثة أم قديمة مع الدهر ؟

فالشريعة وجودها بوجود واضعها ورأسها ، وما يكون وجوده بوجود غيره فهو محدث .

وقولك أم قديمة مع الدهر إيجاب أن الدهر قديم فهل من دليل ؟

وقولك : هل الشريعة هي الدين ولا دين غيرها ، أم هي طريق الدين ؟ فالدين معان كثيرة ، وأقربها الطاعة ، والطاعة لا تكون من الشريعة بل من العامل بها إذا أقام عليها وأدى حقها فيكون طائعا ودينا .

وقولك : إن كانت الشريعة محدثة فما الدين الذي لم يزل ولا خلف فيه ؟ إيجاب لدين قديم لم يزل ، فهل من دليل ، وإلا فالكل من مرئي وغير مرئي ، ومعقول ومحسوس وموجود ومعدوم محدث ، أحدثه الله الذي لا إله إلا هو الذي أبدعه ظهرت الأشياء كلها على أقسامها ، تعالى الله وتكبر .

وقولك ؟ ما النفس ؟ وما العقل ؟ وما غاية الابداع الذي فوق الروحانيين والجسمانيين ؟ فعلم ذلك شريف مثبت في صحف مكرمة ، مرفوعة مطهرة ، بأيدي سفرة ، كرام بررة . وهو عندنا معشر الدعاة ودبعة من جهة أربابها : الرسول صلى الله عليه والوصي عليه السلام ، والقائم فينا عبد الله ووليه

(١) روى الاسماعيلية أن النبي قال « تملأوا من عالم أهل بيتي أر من تعلم من عالم أهل بيتي تنجوا من النار » ، وذهبوا إلى أن النبي والأئمة من ذريته هم الذين اختصوا بعلوم الدين الظاهر منها والباطن دون غيرهم من البشر ، والأئمة يعلمون الدعاة ، والدعاة يعلمون المستجيبين ، وقد ثبت لنا بعد قراءة كتب علماء الدعوة الاسماعيلية أن الخقائق التاريخية تثبت عكس هذا الادعاء ، فالدعاة هم الذين وضعوا علوم الدعوة ونسبوا إلى الأئمة (راجع ما كتبناه من ذلك في كتاب ديوان المؤيد في الدين داعي الدعاة ص ٦٢ ، وفي مقدمه كتاب المجالس المستنصرية ص ٧) .

ابن نبيه الامام الحاكم بأمر الله أمير المؤمنين وآبائه الأئمة الطاهرين
سلام الله عليه وعليهم أجمعين ، على أن تؤديها إلى من استحق ممن أقر بفضلهم
ودان الله تعالى بطاعتهم . وأنت فقد قطعت الأسباب ، وأنكرت الأرباب
وصرت في جمودك فضلهم ومنزلتهم مستمرا ، وعلى كنودك لهم وكفرك
مستقرا ، تخل في تفضيلهم بالاعتقاد والاقرار ، وتستند في باهم إلى الإنكار ،
ومتى عاودت طريق العبادة على شرائطها بسطنا لك في علم ذلك وغيره ما ترتع
في رياضه باذن الله تعالى .

وأما قول أصحابك : إن المعبود تعالى هو أمير المؤمنين سلام الله عليه .
فقول كفر تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال ،
هذا أن دعوا للاله المعبود غيرا ، فيما لجسارة على الله حين جعلوا له تعالى شريكا
ما أعظمها ، ويا لجرأة على الله تعالى حين جعلوا المعبود غيره تعالى ما أفضعها ،
ولقد قالوا عظيما وافترؤا إثمنا مبينا ، وإن ذلك إلا كفر محض ، فإمير
المؤمنين عليه السلام إلا عبد لله خاضع وله طائع ، يسجد لوجهه الكريم ويعظمه
غاية التعظيم ، وباسمه يستفتح ، وعليه في أموره يتوكل ، وأمره إليه يفوض ،
والله تعالى قد فضله على خلقه وجعله من جهة رسوله محمد صلى الله عليه خليفه
له في أرضه ، ووسيلة لعباده إلى جنته ، وأوجب طاعته على عباده^(١) ،
وهو سلام الله عليه يتبرأ إلى الله تعالى ممن يعتقد ذلك فيه ، وكيف يكون
معبودا وهو جسم ذوا أبعاد مؤلفة ، ونفس ذات قوى مكلفة ، يأكل ويشرب
وينام ويستيقظ وتنطوي عليه الأحوال المتضادة من رضا وسخط وغم
ومسرة وسقم وصحة وكفيرة من البشر^(٢) ، وهو سلام الله عليه ينفي ما تنسبه

(١) روى القاضي النعمان أن المراد من الدين الله قال : إن الله قد فضلا وشرقا واختصنا
واصطفانا وافترض طاعتنا على جميع خلقه وجعلنا أئمة لجميع عباده [المجالس والمسايرات
ص ٥٨ نسخة خطية بمكتبتي] .

(٢) قال المؤيد في الدين : إن أولياء الله من طينة الأرض معجونون ولا يكون والفساد
من حيث أجسامهم مضمونون بمسكهم الشراب والطعام وتلحقهم الأمراض والآلام ويقضي
عابهم عند استيفاء أيامهم الحرام [جامع الحقايق ج ١ ص ٦١] قالامام عند الفاطميين
لا يختلف عن سائر البشر إلا من جهة نفسه الشريفة التي هي أثر ما يمتازها من الحدود
الملوية الشريفة ، فاختلف الفاطميون عن الشيعة الاثني عشرية الذين قالوا إن إمامهم
محمد بن الحسن العسكري لا يزال حيا ، واختلفوا عن الغلاة الذين ألوهوا الأئمة .

أنت وأصحابك إليه عن نفسه . كلا إن المعبود ليس إلا الاله الذى له يسجد
أمير المؤمنين سلام الله عليه ، ويوحده ويسبحه وعن النعوت والصفات
يقدره ، وله يسجد من النبيين والأوصياء والأئمة المتقين وتابعيهم ، وإياه يعبد
وله يسجد من يخرج إلى الكون منهم ما دام عقل وفاض عدل ، الذى خلق
السموات بأفلاكها والنجوم بأنوارها ، والأركان بطبائعها ، والمواليد
بأجناسها « لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن
إن كنتم إياه تعبدون »^(١) .

وأما قولك وقول أصحابك : إن الشريعة والتزويل والتأويل خرافات
وقشور وحشو ولا تتعلق بها نجاة . وأنهم لا يوجهون وجوههم إلى القبلة
لأنها حائط ولا يسجدون إليها !!

فهو شقاوة تدعو إلى حر النيران ، وكفر من عمل الشيطان وارتداد
من الاسلام وخروج من أهل الايمان ، وكيف يكون التزويل المستنير
والتأويل المنير والشريعة الغراء التى هى أسس العبادة ، وبها ينال الفوز
والسعادة قشوراً وحشواً ، ولا تطلب حكمة إلا كانت لها بجرأ ،
ولا يلمس نور ومعرفة إلا كانت فى أفقها بدرأ ، أم كيف تكون كذلك
وهى سبب الخيرات الجسمانية وجمع السعادة النفسانية ، ومنبع البركات
القدسانية ، وبها توطد مهد الأمن والاستقامة ، ومن جهتها فاض نور العدل
والسلامة ، وبسببها عرف الآباء والأمهات ، وبشرائعها علم البنون والبنات ،
وبأحكامها استندت أمور العبادات ، وبسننها انحفظ الحريم ، وباستعمالها
عز الكريم ، ولأجلها انسدت أبواب الفتن ، وبركتها انطفت نيران الإحن ،
وعليها يثاب العامل يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ، « كلا إن الفجار
لنى جحيم »^(٢) .

وان قولك لقول سقيم ، « ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا
من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب »^(٣) فلولاً أسدل أمير المؤمنين عليه السلام
ستر الأمن على المؤمن والمنافق والمسلم والكافر حتى استوت الأقدام فيه لكان

(١) سورة فصلت ٤١ / ٣٦

(٢) سورة الانقطار ٨٢ / ١٤

(٣) سورة آل عمران ٣ / ٨

الجواب عن ذلك التنكيل بك ، ثم قطع اوتين منك ، وتجريد حد السيف عليك ، لكن الأمر لله تعالى ، ولوليه عليه السلام « ولا يحسن الذين كفروا أنما نملى لهم خيراً لأنهم هم ، إنما نملى لهم ليزدادوا إثمًا وهم عذاب مهين ، ما كان الله ليناً للمؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ، وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من ربه من يشاء فأمنوا بالله ورسوله وإن تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم » (١) .

وبعد فاني أنصحك ، ومن نكال الدنيا والآخرة أحذرك ، وإياك وهذه المقالات الشنيعة ، فلا تعقبك إلا البعد عن الله تعالى ، وعن أوليائه عليهم السلام ، ولا تكسبك إلا العاقبة السوء . ورد عنك من تبعك على ضلالك رداً بالاقرار لهم ببطلان ما ارتكبته وفساد ما أبدعته ، ولا يفرئك الاغتيال عنك ، وتب إلى الله تعالى قبل أن تضيق عليك عرصة الامهال ، وبشمر لك ما أنت فيه من الضلال ، علماً أن الدنيا وما فيها إلى انقضاء ودثور ، والانسان من بينها إلى حشر ونشور ، والويل لمن أفنى عمره في ما لا يرضاه الله ولا وليه عليه السلام . فيضل ويفسد ، « وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ، ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون » (٢) . جعلنا الله وجماعة المؤمنين التابعين للحق وأهله من الثابتين على عهده والقائمين بطاعته ووليه ، وختم لنا بالحسن وحفظنا من مصارع الهوى ، وحشرنا مع الأئمة الأبرار المتقين في جوار رب العالمين بعمته .

وبعد ذلك نختم الرسالة بالحمد لله رب العالمين وبالصلاة على رسوله محمد سيد المرسلين وخاتم النبيين وبالسلام على آله الطاهرين ، أمير المؤمنين وآبائه الأئمة الهادين ونقول حسبنا الله ونعم الوكيل . وكتب أحمد بن عبد الله ابن محمد الكرمانى وكتبت عنه بأمره في جمادى الآخرة سنة ثمان وأربعمائة سنة عربية مما نسخت بفسطاط مصر حرسه الله .

هكذا وجدت في النسخة الأصلية التي نسخ منها هذا الكتاب .

« تمت الرسالة الواعظة »

(١) سورة آل عمران ١٧٨ / ٣ — ١٧٩

(٢) سورة البقرة ١٢ / ٢ — ١٣

